

что такой массив структурированных знаний и чёткая, стройная концепция оставалась долгое время незамеченной. В западной науке ей и вовсе не уделяют должного внимания. Но по сути своей она предвосхитила многие теоретические выводы зарубежных геополитиков и учёных. Более того, геополитическая доктрина родоначальника евразийства является яркой антитезой взглядам западных классиков геополитической науки. Изучая исторические, географические, экономические, этнические особенности развития России и других народов, Савицкий отказался от европоцентризма, противопоставив его вполне адекватной и обоснованной доктрине. Что касается практического применения и апробирования теории на практике, то важно отметить, что многие прогнозы и заявления Савицкого относительно Советского союза оказались оправданными и носили провиденциальный характер. Современные отношения власти и народа строятся как раз на тех основаниях, которые Петр Николаевич описал еще столетие назад.

Уточкина Анна Сергеевна

Студентка кафедры истории социально-политических учений

факультета политологии

Московского государственного университета имени М. В. Ломоносова

Социальные и политические идеи в творчестве Вивекананды

Аннотация

Статья посвящена краткому обзору социально-политического наследия индийского мыслителя конца XIX века Свами Вивекананды, оказавшего существенное влияние на формирование идеологии национально-освободительного движения Индии. Дана краткая биографо-историческая справка Вивекананды, а также характеристика его основных идей и произведений. Сделан вывод о необходимости продолжения перевода и научного исследования трудов мыслителя.

Ключевые слова: Вивекананда, Индия, общество, политика, религия, возрождение.

У социально-политических учений, как и у людей, свои судьбы. Одни из них давно и заслуженно заняли достойное место в историко-политологических исследованиях, другие остаются на их периферии. Примером такого учения, на наш взгляд, является социально-политическая концепция Свами Вивекананды (12.01.1863–04.07.1902) — религиозного реформатора, философа-модерниста, общественного деятеля и политического мыслителя, оказавшего мощное влияние на мировоззрение таких лидеров национально-освободительного движения Индии как А. Гхош, Махатма Ганди, Дж. Неру, С. Радхакришнан.

Нарендранатх Датта (Вивекананда — монашеское имя, принятое им в 1886 г.) — сын преуспевающего адвоката из касты кшатриев, издревле постав-

лявшей своих членов на службу государству. В семье, сочетавшей отцовскую приверженность рационализму и материнскую — традиционным ценностям, сформировалось стремление Нарена¹ связать разум и веру, истины современной науки и религии. В школе, затем в Президентском колледже он изучает базовые тексты индуизма: Веда и Упанишады, Рамаяну и Махабхарату, особое внимание уделяя Бхагавадгите, где проблема взаимосвязи религии и политики вынесена на первый план. В перечень штудируемых Нареном книг входят труды Б. Спинозы, Д. Юма, И. Канта, Г. В. Ф. Гегеля, А. Шопенгауэра, Т. Карлейля, О. Конта, Дж. Ст. Милля, Г. Спенсера, Ч. Дарвина...

Неудовлетворенность прочитанным приводит его в 1881 г. к человеку, личность которого являла собой наглядное воплощение нераздельности религиозной идеи и практики. Жрец Рамакришна (1836–1886) был единственным, без раздумий ответившим на два волновавших Нарена вопроса: «Вы верите в Бога, сэр?» — «Да», ответил он. «Можете ли Вы это доказать?» — «Да», снова сказал он. — Я вижу Его так же, как и тебя, только гораздо более четко². Рамакришна выступает с проповедью идеи единого Бога, считает относительными кастовые различия, отстаивает необходимость упрощения обрядов, но главное, обретает преданного ученика, который донесет до всей Индии и мира подвергнутую основательной систематизации и концептуализации проповедь учителя.

После смерти Рамакришны Нарен принимает монашество, странствует по Индии, в 1892 г. дает клятву посвятить жизнь возрождению родины. Годом позже отправляется в Чикаго на Всемирный конгресс религий в надежде привлечь внимание мировой общественности к бедственному положению миллионов индийцев. В течение трех лет выступает с лекциями в городах США и Европы, основывает «ведантистское общество» по изучению индийской культуры, пытается создать фонд помощи голодающим соотечественникам. Основная цель достигнута, до мира донесена парадоксальная ситуация, сложившаяся в Индии, в которой древняя и утонченная духовность соседствует с неисчислимыми материальными бедами.

В 1897 г. Вивекананда возвращается на родину, выпускает ряд газет, основывает Миссию Рамакришны, в уставе которой записано: 1) «приготавливать людей к преподаванию знаний и наук, могущих служить к увеличению материального и духовного благосостояния масс»; 2) «поощрять искусства и ремесла и оказывать им поддержку»; 3) «внедрять и распространять в массах ведантистские и иные религиозные идеи в том виде, как они были разъяснены в жизни Рамакришны»³. Миссия открывает школы, больницы, в 1898–1899 гг. оказывается в эпицентре борьбы с эпидемиями чумы и холеры. В своих выступлениях Вивекананда осуждает систему кастовых привилегий, отстаивает необходимость всеобщего образования, призывает к прекраще-

¹ Имя, сокращенное от Нарендранатх.

² *Vivekananda S. My Master.* — N.-Y., 1901. — P. 52.

³ Цит. по: *Роллан Р. Жизнь Рамакришны. Жизнь Вивекананды.* — М., 1991. — С. 298.

нию религиозной розни, национальному единству, широкому участию масс в общественной жизни, гражданскому мужеству и самопожертвованию.

К настоящему времени опубликовано немало трудов Вивекананды, включая записи лекций и бесед. Из работ, затрагивающих проблемы общества и государства и переведенных на русский язык, можно назвать, пожалуй, лишь статью «Восток и Запад»¹. Большинство же текстов Свами ждет своего переводчика. Среди них книга «On India and her problems», лекции и статьи «My life and Mission», «Modern India», «Our present social problems», «The future of India», «The problem of modern India and its solution», письмо «A plan of work for India» и др.

Размышляя о судьбах человечества, Вивекананда обращается, прежде всего, к проблемам Индии, обусловленным ее колониальным положением: «Индия ни в коей мере не представляет собой политической силы; это угнетенная раса. Индийцы ... не имеют голоса в своем правительстве; это три сотни миллионов рабов, и ничего больше»². Разрешение этих проблем Вивекананда связывает с модернизацией индуизма, с неоведантизмом³. Входящая в повседневные заботы человека религия, по мнению Свами, является условием проведения жизненно важных для индийцев преобразований, в том числе и политических: «Если вы хотите говорить о политике в Индии, вы должны говорить языком религии»⁴.

Точную характеристику Вивекананде дает газета «Махратта»: «Вивекананда — саньяси⁵, но это не аскет старого типа, для которого мир — ничто, а саньяси нового типа, следующий «Бхагавадгите», для которого мир — все и кому его страна и его народ дороже, чем все остальное. Главный, ключевой момент его философии — духовность не созерцательная, а практическая. «Чтобы наводнить страну социальными и политическими идеями, наводните ее идеями духовными», — говорит Свами. И это дает нам — в двух словах — суть его философии и его патриотических устремлений»⁶.

Своеобразие социально-политической концепции Вивекананды обусловлено тремя фундаментальными выводами, сформулированными им по возвращении из поездки на Запад. «Первым выводом Свами Вивекананды было то, что каждая культура имеет своего рода жизненный центр, основной

¹ *Вивекананда Свами. Практическая веданта (избранные работы).* — М., 1993. — С. 459–510.

² *Vivekananda S. My Life and Mission. Advaita Ashrama.* — Calcutta, 1957. — P. 2.

³ Неоведантизм — возникшее на рубеже XIX–XX вв. внутри индуизма течение, целью которого было переосмысление и приближение к социальной практике идей веданты, традиционно представлявшей индуизм в философии. Среди ярких представителей неоведантизма такие крупные религиозные и общественные деятели, как Рамакришна, Вивекананда, Б. Г. Тилак, А. Гхош, М. Ганди и др.

⁴ *Vivekananda S. My Life and Mission. Advaita Ashrama.* — Calcutta, 1957. — P. 8.

⁵ Саньяси — отрекшийся от мира странствующий монах.

⁶ *Vivekananda in Indian Newspapers, 1893–1902.* — Calcutta, 1969. — P. 384. Цит. по: Костюченко В. С. Свами Вивекананда: жизнь и наследие // Вивекананда Свами. Практическая веданта (избранные работы). — М., 1993. — С. 25.

элемент, а применительно к индийской культуре это религия. Возрождение Индии возможно только через религию. Второй вывод заключался в том, что подлинную религию необходимо отделить от социальных институтов (таких как каста, обычаи и т.д.). ... Третий вывод состоял в том, что в упадке Индии повинна не религия, а то, что фундаментальные духовные принципы религии не получили воплощения в практической жизни»¹.

Вивекананда заявляет, что сначала необходимо накормить население, и лишь потом приступить к остальным преобразованиям. Таков первый пункт его «проекта» социального переустройства Индии. После решения проблемы голода Свами предлагает ликвидировать неграмотность: «Главная причина падения Индии состояла в том, что дело образования и просвещения в стране ограничивалось небольшой кучкой людей. Если мы хотим возрождения, то должны распространить образование среди масс»². Вивекананда предлагает обязать саньяси не только рассказывать о религии, но и давать базовые школьные знания: «Если бедняк не может идти к образованию, то образование должно идти к нему»³. Еще одна немаловажная особенность социальных взглядов Вивекананды — выступление за равноправие женщин.

Зарубежные историки обнаруживают в творчестве Вивекананды самые разные политические тенденции: от крайне консервативных до либеральных и социалистических, что объясняется как различием исходных исследовательских позиций, так и недостаточной проработанностью самого предмета исследования. В отечественной литературе положение с изучением идейного наследия Вивекананды обстоит еще скромнее. Фрагментов монографий В. В. Бродова и В. С. Костюченко, представленных в библиографии, едва ли достаточно для целостной оценки вклада Вивекананды в историю социальных наук.

Библиография

1. Бродов В. В. Истоки философской мысли Индии. Йога: методология практических занятий. — М., 1990.
2. Вивекананда Свами. Практическая веданта (избранные работы). — М., 1993.
3. Гахананда Свами. К русскому читателю // Вивекананда Свами. Практическая веданта (избранные работы). — М., 1993.
4. Костюченко В. С. Вивекананда. — М., 1977.
5. Роллан Р. Жизнь Рамакришны. Жизнь Вивекананды. — М.: Политиздат, 1991.
6. Vivekananda in Indian Newspapers, 1893–1902. — Calcutta, 1969.
7. Vivekananda S. My Life and Mission. Advaita Ashrama. — Calcutta, 1957.
8. Vivekananda S. The Complete Works. Vol. 1–8, Mayavati, 1947–1951, vol. IV.
9. Vivekananda S. My Master. — N.-Y., 1901.

¹ Гахананда С. К русскому читателю // Вивекананда С. Практическая веданта (избранные работы). — М., 1993. — С. 12.

² Vivekananda S. The Complete Works / Vol. 1–8. Vol 4. — Mayavati, 1947–1951. — P. 415.

³ Vivekananda S. The Complete Works / Vol. 1–8. Vol 4. — Mayavati, 1947–1951. — P. 309.